

# 《現觀莊嚴論》「不退轉相」之探究

圓光佛學研究所碩士二年級

釋來喜

## 摘要

大乘經典中「不退轉」的含義有多種，不同的經典和論著對於「不退轉」的詮釋不盡相同。「不退轉」表示行者所修之善根功德不斷增上，不更退失或轉變，對菩薩道修持至關重要。因為只有實證不退轉，才可以不斷增上實修進程，直至成就圓滿佛果。「不退轉」一般可理解為，初地或以上之菩薩行者獲證「行不退轉」；八地或以上的菩薩行者獲證「念不退轉」；入十住位之菩薩行者獲證「位不退」。行不退、念不退、位不退，即為「三不退」。

在《現觀莊嚴論》(以下簡稱《現觀》)中，「不退轉相」又具有殊勝且不同於其他著作所詮釋之義。《現觀莊嚴論》全名《般若波羅蜜多 之要訣現觀莊嚴論頌》，彌勒菩薩造，是一部綱要性的《摩訶般若經》釋經論，指出菩薩道深見廣行的實踐途徑，屬於中觀瑜伽派的著作。在《現觀》的〈圓滿加行〉一部分內容中，介紹了「不退轉相」的概念和意涵，其意義不同於上述其它著作所賦予的「不退轉」的意涵。

「不退轉相」是大乘菩薩道行者因大悲心、菩提心而於遣除自求個人解脫的利己之心之後，透過止觀雙運證得空性慧而呈現在身語上的殊勝的不退徵相。此不退徵相的出現與菩薩行者的根器利鈍有關，利根菩薩可提早在加行道煖位獲證不退轉相；中根菩薩可在見道位獲證不退轉相；鈍根菩薩最遲也要在修道位第八地獲證不退轉相。

本文意在探討《現觀》中「不退轉相」的含義、特征、分類和生起不退轉相的條件，提早在加行位獲證不退轉相的條件，以及見道不退轉相的空慧特征。

**關鍵字：**不退轉相、加行煖位、見道、第八地、空性慧

## 一、前言

大乘教法中「不退轉」的含義至關重要，菩薩道行者從初發心進入資糧位，以大悲心、菩提心、般若慧為主軸的修持進程中，必定要先達到不退轉的程度，才可於此之後數數修習正念相續，精進無有退轉，最終圓滿證得無上菩提的佛果位。不同經典對「不退轉」的詮釋不盡相同，有部四善根位的觀點表示，行者於忍位即不再退墮惡趣，故稱不退。又登地見道現證空性慧，則不再退墮二乘地。又於菩薩階位中，十住中的第七住，被稱為是不退轉住，經典中有諸多不退轉之說。如吉藏大師於《法華玄義》中提到「三不退」，包括行不退、念不退、位不退。窺基大師於《法華玄贊》中安立「四不退」，包括信不退、位不退、證不退、行不退。懷感大師在《釋淨土群疑論》亦立此四不退之說。智旭大師在《阿彌陀經要解》安立念不退、行不退、位不退、畢竟不退之四不退之說；慈恩大師在《四土圖說》中安立願不退、行不退、智不退、位不退之四不退之說。

經論中所提到的不退轉，一般是指不退失菩提心，於大乘菩薩道上不退轉。在大乘五道中，菩薩行者與資糧位中品獲得如金喻之發心，即可不退失菩提心，但是此時尚未獲證不退轉相。《現觀莊嚴論》是彌勒菩薩所造，依《般若經》的隱晦義而闡述成佛之道的現觀次第。論中其中提到「不退轉相」的含義，與上述之不退轉的含義有所不同。《現觀》之三種不退轉相包括：利根菩薩可提早在加行道得證不退轉相；中根菩薩在見道獲證不退轉相；鈍根菩薩最遲也要在修道第八地獲證不退轉相。不退轉相是獲得不退轉地的相徵。也就是說，不退轉相不會在資糧位就可以獲證，最早也要在進入加行位才可以得證。

本文意在探究《現觀》中不退轉相具有何種不同於其它著作詮釋的含義，不退轉相的特征和殊勝之處在哪裡，不退轉相的分類，以及不退轉相的生起條件。作為大乘菩薩道行者，應該對修持證得不退轉相生起無違的信心。

## 二、《現觀莊嚴論》「不退轉相」之意涵

### (一)「不退轉相」之定義

「不退」，梵文「avinivartaniya」，音譯為「阿惟越致、阿鞞跋致、阿毘跋致。又作不退轉、無退、必定。退，乃謂退步、退墮之意，指退墮惡趣及二乘地，即由所證得之菩薩地及所悟之法退失。」<sup>1</sup> 反之，不再退轉，至必能成佛之位，則為不退。不退位又作不退轉地。在有部四善根位中，至忍位則不再墮退惡趣，故稱不退。而《現觀》中的「不退轉相」，又具有不同角度的詮釋和說明。

在《現觀略釋》中，凡是已經證得四十四種不退轉相的任何一種行相的菩薩僧，即可名為具不退轉相僧。如法尊法師在《現觀略釋》中提到：

於色等上退轉實執現行等四十四相。隨得一種之菩薩。即得不退轉相菩薩僧之相。界從大乘加行道煖位乃至最後心。<sup>2</sup>

所謂「相」的安立，意為一旦具足因緣的相關因素，由因果原理，必定會出現相應的果法。如《慧光集》第 51 冊《現觀莊嚴論註疏》（以下簡稱《現觀註疏》）言：

是透過因法來推知，將未來能獲得的殊勝功德認定為相。<sup>3</sup>

有一種反對的觀點認為：也許會出現阻礙因緣成立的因素，故單單從因法無法推知果法。雖然此觀點有存在的可能性，但筆者同意《現觀註疏》的觀點，即上等菩薩修行是依靠殊勝善知識的內外攝持而進行，由此內外攝持的作用力極其強大，違緣無法成立，故必定會產生相應的果法。也就是說，在因地具足殊勝的、可以完整成就最後果法的因緣，必定會產生預期的結果，即使違緣也無法障礙，因內外攝持力殊勝故。如《現觀註疏》言：

依靠具備殊勝因法的條件，而在未來產生的明顯之相，就可稱為相。<sup>4</sup>

而「不退轉相」的安立，是針對大乘菩薩道行者「內心意樂與外在徵相上」<sup>5</sup>而言，強調兩個方面內容：意樂和加行。在意樂上，滅除現前生起只想

<sup>1</sup> 印順法師，《華雨集》〈卷二〉(CBETA, Y26, no.0026, p.134,a02)。

<sup>2</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：(CBETA, B09, no.0031, p.060,a02)。

<sup>3</sup> 索達吉堪布譯，《慧光集》第 51 冊《現觀莊嚴論註疏》，寧瑪吧三乘法林佛學會，台北，2012 年 7 月，頁 295。

<sup>4</sup> 索達吉堪布譯，《慧光集》第 51 冊《現觀莊嚴論註疏》，寧瑪吧三乘法林佛學會，台北，2012 年 7 月，頁 296。

<sup>5</sup> 釋法音，《〈現觀莊嚴論〉綱要-八事七十義講記》，妙音佛學會，高雄，2012 年 8 月初版，

求自身解脫之想法的因緣；在加行上，證悟一定程度的殊勝的般若智慧。比如，利根菩薩在大乘加行道煖位，於後得智時，因強烈的大悲心繫念有情而發願代一切眾生受苦；又因為具足相當程度的智慧功德而能因融通佛法究竟的真實義來講說甚深空性義理，來度化有情離苦得樂。由其開始空性見解的外在言行上，即可看出菩薩行者內在具備的堅固的證悟空性的般若智慧。

也就是說，菩薩內在具足饒益有情的殊勝意樂，不求自己得二乘解脫，願為利有情而成佛；又證得相當程度的相關的殊勝智慧，堅固穩定，就一定會出現不退轉相。如同，年幼時期的轉輪聖王和佛陀，未來必定成為轉輪聖王和佛陀。

## （二）「不退轉相」不同於「不退轉」

「不退轉相」與經典中所談之「不退轉」的含義不盡相同。「不退轉相」指由內在具備的殊勝功德而外在呈現出的徵相，即使是利根菩薩行者，最早也要到加行道煖位才可證得不退轉相；而「不退轉」是指不退轉於無上菩提，不再退失大乘菩提心而退墮二乘，中品資糧道菩薩行者即可獲得不退轉之菩提心。如法音法師《〈現觀莊嚴論〉綱要-八事七十義講記》言：

凡是於無上菩提已不退轉，已具足了特別的大乘方便與智慧功德，由自為所化眾生顯實此，已具足了令他方眾生相信的清淨能安立或徵相。

6

此處之不退轉相，不僅僅是指不退轉於無上菩提，或不退失大乘菩提心，而是強調具有特殊功德的、特別徵相的含義，必須具備實證某種程度的空性，而不僅是理解上的認知。在大乘中品資糧位的菩薩，已具有殊勝的如金喻的菩提心，雖然此時已不退於菩提道，<sup>7</sup> 但此時還未證得不退轉相，故不能稱之為具有不退轉相的菩薩行者。也就是說，若無法以「不退轉相」的方式來安立，即使菩薩行者不會退失菩提心，但因未具備安立不退轉相的理由，也無法被成為是不退轉者。但若已是證得不退轉相的菩薩行者，必定已是不退轉於無上菩提，此二者意義不同故。如偈頌言：

---

頁 416。

<sup>6</sup> 釋法音，《〈現觀莊嚴論〉綱要-八事七十義講記》，妙音佛學會，高雄，2012年8月初版，頁 415-416。

<sup>7</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：(CBETA, B09, no.0031, p.021,a13)。

加行前悲心，忍以及信解，於善如實行，應知為種相。<sup>8</sup>

由此可見，菩薩行者雖然已經緣無量有情而生起大悲心，具忍辱之心，信解大乘教法，廣行六度等善行，已是大乘種姓，但因未入真正的觀修階段，即未具備不退轉之相徵，故無法證得不退轉相。

### （三）其它經典關於「不退轉」含義的討論

大乘經典中對「不退」的詮釋有很多種角度，根據智旭大師《阿彌陀經要解》解釋，不退有三：

一、位不退，證入聖流不墮凡地故；二、行不退，恒欲度生不墮二乘地故；三、念不退，心心流入薩婆若故。<sup>9</sup>

可見，位不退是針對入聖不退凡夫地而言；行不退是針對發菩提心不退二乘而言；念不退是針對相續中念念不退無上菩提而言。此中藏教的初果、通教的見地、別教的七信位、圓教的初信位，皆名行不退；而別教初地和圓教初住則名念不退。如吉藏大師《法華義疏》提到：

十住前六心假解未立，退菩提心為二乘，七心以上假解已立名為菩薩，獨成性地此免位退。二者行退，初地至六地此中諸人習行有時不進名為行退，七地則無此行退也。第七一地或起愛習，猶有功用名為念退，八地已上入無功用道永無三退，故名不退轉也。二云，外凡六心名為位退，七心已上稱位不退，餘二不異前釋也。三云，習種性名位不退，道種性解行純熟謂行不退，初地已上得無生忍不復生心動念名念不退也。<sup>10</sup>

可知，十住心前六心還有可能退墮二乘自利之心，第七心以上可不退於大乘發心，名位不退；入聖至六地的菩薩行者還有可能不精進習行故名有退，七地之後不會再有懈怠，故名行不退；七地仍為有功用行故有念退，八地以上已是無功用行，故名念不退。另有解釋說，位不退是針對習種姓而言；行不退是針對道種性解行純熟而言；念不退是針對初地以上證無生忍不再起心動念造作輪迴只因而言。另有「四不退」<sup>11</sup>、「五不退」<sup>12</sup>之說法，皆是以不

<sup>8</sup> 彌勒著·獅子賢尊者·賈曹杰尊者·滇津類摩譯，《般若波羅蜜多要訣·現觀莊嚴論釋·心要莊嚴疏合集》（臺北：大千出版社，2007年）頁480。

<sup>9</sup> 釋智旭，《阿彌陀經要解》：(CBETA, T37, no.1762, p.370,c05)。

<sup>10</sup> 釋吉藏，《法華義疏》：(CBETA, T34, no.1721, p.461,b16)。

<sup>11</sup> 釋窺基，《說無垢稱經疏》：「或四不退：一信不退，十信第六心，不退生邪見。二位不退，

同的角度作以詮釋。

### 三、《現觀莊嚴論》「不退轉相」之分類

按利根、中根、鈍根分別，大乘菩薩不退轉相可在三個位置出現：加行道不退轉相、見道不退轉相、修道不退轉相。<sup>13</sup>

根器	初得不退轉相的位置	不退轉相
利根菩薩	大乘加行道煖位	二十相
中根菩薩	大乘見道後得智	十六相
鈍根菩薩	大乘修道第八地以上後得智	八相

表一

根據表格所示，大乘利根菩薩行者在大乘加行道煖位後得智初得不退轉相；中根菩薩行者在大乘見道後得智初得不退轉相；鈍根菩薩在大乘修道第八地或以上後得智初得不退轉相。故說從大乘加行道煖位開始到八地之間，都能成為證得不退轉相的位置，在八地之後，無論根性多麼鈍根，也已證得不退轉相。如頌：

從順抉擇分，見修諸道中。所住諸菩薩，是此不退眾。<sup>14</sup>

又如《心要莊嚴疏》：

不退轉菩薩僧眾有三種，因為有安住於為利根心續所含攝之抉擇等三種之故；所有一切勇士對於四種順抉擇分，以及將說明之見道、修道，以證悟彼與彼之方式安住，彼等為不退轉有學菩薩僧。<sup>15</sup>

說明不退轉有學菩薩僧必定獲得並安住於相應的不退轉相的相狀。

#### （一）加行道不退轉相

對於利根菩薩行者來說，最早可在安住於加行道煖位後得智時證得二十

---

謂十住第七住，不退作二乘。三證不退，謂初地上，已證得法，永不退故。四行不退，謂八地上，於一切行不退修故。今隨其位，能轉具足此之四位，四不退轉法要八地後故。」(CBETA, T38, no.1782, p.1011,b07)。

<sup>12</sup> 釋窺基，《觀彌勒上生兜率天經贊》：「不退有五：一未信者信，信不退故。二未定者定，位不退故。三未得者得，證不退故。四未修者修，行不退故。五已斷者不生煩惱，斷不退故。」(CBETA, T38, no.1772, p.288,b09)。

<sup>13</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：(CBETA, B09, no.0031, p.060,a06)。

<sup>14</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：(CBETA, B09, no.0031, p.059,a17)。

<sup>15</sup> 彌勒著·獅子賢尊者·賈曹杰尊者·滇津類摩譯，《般若波羅蜜多要訣·現觀莊嚴論釋·心要莊嚴疏合集》(臺北：大千出版社，2007年)頁481。

種不退轉相隨一，此二十種相狀，分別與煖、頂、忍、世第一位安立。如頌言：

由說於色等，轉等二十相，即住決擇分，所有不退相。<sup>16</sup>

又如《心要莊嚴疏》：

安住於順決擇分之利根菩薩，應知此即為於圓滿菩提不退轉相之性相；

因為藉由宣說於色等遮除實執等二十種相，而應了知故。<sup>17</sup>

說明利根菩薩在加行道煖位可伏住見所斷的染污所取分別現行，並依序伏住執著心所，對諸法的究竟義無有疑惑，具備二十種不退轉於大乘菩提道之徵相隨一。

加行道	不退轉相	功用 <sup>18</sup>	所依之禪定
煖位	11相	伏下見所斷的染污所取分別現行	明得三摩地
頂位	6相		明增三摩地
忍位	2相	伏下見所斷的執實能取分別現行	入真性一分三摩地
世第一位	1相	伏下見所斷的執假能取分別現行	無間三摩地

表二

### 1、煖位之不退轉相

利根菩薩在大乘加行道煖位獲得二十種不退轉相，如頌言：

由於色等轉，盡疑惑無暇，自安住善法，亦令他安住，於他行施等，深義無猶豫，身等修慈行，不共五蓋住，摧伏諸隨眠，具正念正知，衣等恒潔淨。<sup>19</sup>

<sup>16</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：(CBETA, B09, no.0031, p.060,a06)。

<sup>17</sup> 彌勒著·獅子賢尊者·賈曹杰尊者·滇津穎摩譯，《般若波羅蜜多要訣·現觀莊嚴論釋·心要莊嚴疏合集》(臺北：大千出版社，2007年)頁481。

<sup>18</sup> 陳玉蛟，《現觀莊嚴論釋初探》，東初出版社，台北，1991年8月，頁44。

<sup>19</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：(CBETA, B09, no.0031, p.060,a10)。

論頌	行相
由於色等轉	1、遮止於色蘊等實執現行，遠離了異體之想。
盡疑惑	2、依般若智慧而生信，滅除了對真皈依處的疑惑現行
無暇	3、依悲願而斷盡投生與八無暇處。
自安住善法，亦令他安住	4、自身安住於悲心，故使他人亦安住於善法加行
於他行施等	5、緣有情生起菩提心修習自他相換、布施等法而無所求
深義無猶豫	6、因通達透徹空性的真實義理故於甚深法義無有猶豫
身等修慈行	7、利他時能以清淨三業慈悲利益有情
不共五蓋住	8、因圓滿精進三學，而不與五蓋公住。
摧伏諸隨眠	9、因觀修空性，故可摧伏無明、惡見等一切隨眠種子
具正念正知	10、因恆常等持，故具足正念正知
衣等恒潔淨	11、因內外一切行止高潔純淨，故能恆久保持法衣極其潔淨

表三

如表所示加行煖位十一種不退轉相，<sup>20</sup>菩薩行者於此位因證悟一切法勝義無自性，而於色等法遮除各種實執的現起；斷盡對真實皈依處的疑惑；不退轉於無上菩提；以觀修空性的力量對三寶生起真正的信解；斷盡八無暇；因大悲心而成就如願投生；因悲心而令自他皆能修行善法……，利根菩薩具備此十一種不退轉相隨一，即稱作不退轉菩薩眾。

<sup>20</sup> 表格參考了釋法音，《現觀莊嚴論略釋》彙編，高雄：菩提蘭若，2015年，頁96。

## 2、頂位之不退轉相<sup>21</sup>

頂位不退轉相如頌言：

身不生諸蟲。心無曲杜多，及無慳吝等，成就法性行，利他求地獄。

22

論頌	不退轉相
身不生諸蟲	12、身不生八萬種蟲類，因獲得成為無住涅槃因之善根。
心無曲	13、無有以諂狂為動機之自利作意之狡詐心，因為善根、菩薩行持清淨故。
杜多	14、因修習對治貪愛衣食和利養的力量，而無視財務供奉。
及無慳吝等	15、因成就六度殊勝行而無有相違於六度彼等之吝嗇、惡戒等。
成就法性行	16、因以證悟一切法為空性之修所得智，如實含攝諦實空故，而行持具備般若波羅蜜多之瑜伽。
利他求地獄	17、因修持自他平等和自他交換，可以為利有情而願往地獄。

表四

## 3、忍位之不退轉相<sup>23</sup>

忍位不退轉相如頌言：

非他能牽引，魔開顯似道，了知彼是魔。<sup>24</sup>

論頌	不退轉相
非他能牽引	18、證悟真實義而不會被他師牽引至他道
魔開顯似道，了知彼是魔	19、因精通成佛之方便而知曉魔道魔事。

<sup>21</sup> 表格參考了釋法音，《現觀莊嚴論略釋》彙編，高雄：菩提蘭若，2015年，頁96-97。

<sup>22</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：(CBETA, B09, no.0031, p.060,a10)。

<sup>23</sup> 表格參考了釋法音，《現觀莊嚴論略釋》彙編，高雄：菩提蘭若，2015年，頁97。

<sup>24</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：(CBETA, B09, no.0031, p.060,a10)。

表五

4、世第一之不退轉相<sup>25</sup>

世第一位不退轉相如頌言：諸佛歡喜行<sup>26</sup>

論頌	不退轉相
諸佛歡喜行	因以三輪體空而清淨修持六波羅蜜，故三業一切行皆令諸佛歡喜。

表六

由表所示加行道二十種不退轉相，涵蓋了加行道煖位、頂位、忍位、世第一位的不退轉於無上菩提之相徵。如經所言：

是菩薩摩訶薩於色轉故名不退轉。<sup>27</sup>

(二) 見道不退轉相

中根菩薩行者在見道後得智時，得十六種不退轉相，是由殊勝方便智慧所攝持，首先是在大乘見道生起八忍、八智之十六剎那心；再於後得智時所引發的十六種殊勝身語的不退轉相。<sup>28</sup>

	含義		功用	特征	
見道十六剎那	八忍	無間道	對治實執種子	根本智、 根本定	專注於空性
	八智	解脫道	斷盡實執種子		
見道不退轉相	依靠在根本定修十六剎那的力量，出根本定進入後得位所證。			後得位、 後得智	由身語呈現不退轉徵相

表七

如表所示，大乘見道位十六剎那並不是見道位不退轉相。八忍八智皆是屬於專注於空性的根本定。見道位八忍，被稱作見道無間道，八忍對治實執種子因；見道位八智被稱作見道解脫道，八智負責斷盡實執種子因。不退轉

<sup>25</sup> 表格參考了釋法音，《現觀莊嚴論略釋》彙編，高雄：菩提蘭若，2015年，頁97。

<sup>26</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：(CBETA, B09, no.0031, p.060,a10)。

<sup>27</sup> 玄奘譯，《大般若波羅蜜經》：(CBETA, T07, no.0220, p.260,c10)。

<sup>28</sup> 表格參考了釋法音，《現觀莊嚴論略釋》彙編，高雄：菩提蘭若，2015年，頁97-98。

相是則是在根本定修持十六剎那的力量之後，出了根本定，在後得位獲證退轉相，是由身語呈現出的外在的殊勝徵相。也即是說，見道菩薩的不退轉相是菩薩見道時的十六剎那所引生的身語的十六種殊勝徵兆。

依四諦	不退轉相	論頌
依苦諦有四相	1、於色等法遣除分別實執	遣除色等想
	2、世俗、勝義二菩提心最極堅固	心堅
	3、於小乘道令心退捨	退小乘
	4、雖得靜慮及無色等至，然斷盡由彼力受生之功能	永盡靜慮等，所有諸支分
依集諦有四相	5、身心輕利，具足輕安之樂	身心輕利性
	6、善巧方便受用諸欲而無染著	巧便行諸欲
	7、常修梵行	常修淨梵行
	8、斷除邪命，正命清淨	善清淨正命
依滅諦有四相	9、於蘊、界、處等，破除實執加行及隨加行處	蘊等
	10、於諸留難法，破除實執加行及隨加行處	諸留難
	11、於布施等菩提資糧，破除實執加行及隨加行處	資糧
	12、「聚落」言所顯諸根，「城邑」言所顯諸根依處，「國土」言所顯諸境，「士夫」言所顯諸識，執此為實有之實執，與通達彼為無我之智，能治、所治之「戰事」，破除執此實有之加行與	及根等戰事

	隨加行處。	
依道諦有四相	13、於慳吝、毀戒等，破除實執加行及隨加行處	慳吝等，加行及隨行，破彼所依處
	14、所證之道及菩提果法，於勝義中無微塵許可得	不得塵許法
	15、自安住一切智等三地中雖魔破壞，然於自所住之地決定無疑	安住三地中，於自地決定
	16、為求一切相智等正法故，能捨身命。如是忍、智十六剎那所攝諸相，即是安住見道不退轉相	為法捨身命，此十六剎那，是住見道位，智者不退相。

表八

此處安立忍智十六智慧剎那為見道不退轉相，是因為以因法的名稱安立果法，即在因地就要知悉果地，但並非是見道智慧本身。因為從正理可害的角度來說，入定之智慧不可以其它法來安立。

十六剎那所引發的後得位的十六種徵相，即是安住於見道為菩薩的不退轉相。此時並非是根本定的十六剎那，而是在後得位呈現在身語的殊勝徵相。也就是說，安住於大乘見道不退轉相的菩薩，其身語之殊勝名言，具有以智、忍之名假立之理由。雖然見道入定的境界無有身語的外在表現，不會呈現出外在的相狀，但是因為由因法安立果法，出了根本定之後的後得智即可知菩薩所證之不退轉相。

### （三）修道不退轉相

大乘鈍根菩薩在大乘修道位第八地等後得智證得八種不退轉相，此八相，實由大乘第八地等聖等持智所通達的八種甚深功德所引發的。首先，鈍根菩薩在第八地獲得等聖等持智時，證得八種甚深功德：生甚深、滅甚深、真如甚深、所知甚深、能知甚深、正行甚深、無二甚深、巧便甚深。

在一切法勝義的角度沒有前後剎那，亦無實體性，但卻可通達一切法的甚深，故名生甚深。於一切法勝義的角度無有生滅，與世俗中有生滅，故名滅甚深。在一切道位上皆修持空性真如，但不作證，故名真如甚深。由真如體性隨順行持布施等諸多行相，故名所知甚深。由真如自性的不可見為見，

故名智甚深。於法性空性而行一切行，故名行甚深。修一切法無二相，故名無二甚深。圓滿行持一切善法，於圓滿佛果亦不可得，故名方便善巧甚深。

菩薩於第八地等聖等持地時獲證以上八種甚深功德後，接著於後得智引生八種殊勝的不退轉相：<sup>29</sup>

論頌	八種甚深功德不退轉相	意義	備註
生	生甚深	所發心非唯以前後剎那而生菩提，亦非彼二隨一之體而能生，然知於名言中由修習與殊勝所證，互相觀待而生，名通達生甚深不退轉相。	從通達基法的角度而劃分  屬於修持正行的甚深，可從基、道、果的角度詮釋
滅	滅甚深	又已生諸法皆無自性勝義無滅，然於名言有滅亦不相違，名通達滅甚深不退轉相。	
與真如	真如甚深	又有學位中雖恒修真如，然非時不應作證，名通達真如甚深不退轉相。	
所知	所知甚深	又真如自性雖勝義無，然於一切法可隨修施等，名通達所知甚深不退轉相。	
及能知	能知甚深	又一切法真如為性雖於勝義都無所見而云見真實，名通達能知甚深不退轉相。	
正行	正行甚深	又真空法性於一切法都無可行，而是行真實義，名行甚深不退轉相。	
並無二	無二甚深	又於勝義無二性中修一切道，名無二甚深不退轉相。	
巧便皆	巧便甚	又圓滿一切資糧，而於勝義不得佛果，	

<sup>29</sup> 表格參考了釋法音，《現觀莊嚴論略釋》彙編，高雄：菩提蘭若，2015年，頁99-100。

甚深	深	名通達巧便甚深不退轉相。	來安立
----	---	--------------	-----

表九

此八種不退轉相：

(1) 第八地菩薩因了知雖然勝義無生，但與世俗言中仰仗緣起而任運名言生。不僅在理解上通達，更在實證上通達在同一本體中，二者平等雙運不相違背，名生甚深。

(2) 同理，已通達諸法時，相應於勝義含義中因無自性而無有毀滅、兩者無有矛盾，菩薩精通二諦之無二無別，名滅甚深。非勝義滅，而是名言滅。

(3) 在有學道階段，依智慧修習真如法性，斷除自求利己之行，名真如甚深。

(4) 萬法離諸戲論，故在勝義的角度，一切善行無可修。但在世俗的角度，無修而修布施等諸多波羅蜜多，證悟此二諦並行不悖、一體雙運，名所知甚深。

(5) 在勝義的角度證悟一切法不可得，故有現見真如，又一切法真如為性雖於勝義都無所見而云見真實，名通達能知甚深。

(6) 同理，又真空法性於一切法都無可行，而是行真實義，名行甚深。

(7) 在世俗的名言中，依靠不捨棄而修諸法證得果位，但在實相的角度，能修所修皆無自性，無實體，一切法安住於本來平等無生的法性之中，此證悟境界名無二甚深。

以上(2) - (7)種甚深，屬於修持正行方式的甚深，此五種亦可從基、道、果的角度分析闡述：

從基的角度，雖了知真如法性無差別，但菩薩行者的圓滿、成熟、修煉尚未究竟，二障仍未淨除，還無法證得的智慧境界，名真如甚深。從道的角度，所知甚深、能知甚深和正行甚深可理解為外境的所知、有境的智慧和、和作為所修的正行。從果的角度，無二甚深意為從現見所修能修無二無別為出發點來進行分類。

(8) 又圓滿一切資糧，而於勝義不得佛果，名通達巧便甚深。

#### 四、《現觀莊嚴論》「不退轉相」之生起

初入菩薩道的行者生起大悲心時，呈現在外的身語會有某些徵兆。而出離心是了知輪迴之苦，心生離苦得樂的意樂，由此身語也會顯露出特別的徵兆。菩薩於資糧位會發心為饒益一切有情而證得圓滿佛果；進而精進修習大

乘教法令增長絕不退轉。此時的菩薩行者雖已呈現出身語上的徵相，但尚不是不退轉的徵兆，必須通過數數修習菩提心、證得空性慧，且堅固不可逆。換言之，從獲證不退轉相的菩薩的言行，即可看出菩薩的自利利他的殊勝功德。利根菩薩可提早在加行道煖位獲證不退轉相；中根菩薩在見道時獲證不退轉相；鈍根菩薩最遲在第八地時也要獲證不退轉相。

故生起不退轉相需要兩個根本條件：菩提心和空性慧。不僅需要不從圓滿菩提退轉的願心，還需要觀待證得空性慧。因為若要遮止從色等到相智之間的執實現行，必需有緣於空性的止觀雙運。<sup>30</sup> 如《現觀莊嚴論講記》言：

若得到不退轉相者，他有兩種特殊功德：一是已經獲得了殊勝堅固的方便分證悟；二是已經獲得殊勝堅固的智慧分證悟。<sup>31</sup>

對於證悟方便分而言，菩薩於資糧位時已生起大悲心、菩提心，發願為利有情而求證圓滿的無上菩提，雖然願心強烈，但因尚未久修大乘教法，故相續中還是有為己有求的染垢存在。只有在實證到不退轉相時，這種自私為己的染垢才可以徹底斷盡，即證得殊勝堅固的方便分才能徹底斷除執實現行的習氣。

對於智慧分而言，強調可以伏住實執的空性慧，只有實證殊勝堅固的空性慧，才可以伏住實執現行。利根菩薩可提早在加行煖位生起殊勝堅固的菩提心、大悲心，斷除了尋求自利的染垢，證悟堅固殊勝的智慧分功德，才可以進入不退轉相。

總結來說，獲證不退轉相是指藉由修持大悲心和菩提心而斷除只求自我解脫的自利之心；藉由修持止觀雙運的力量，證得殊勝堅固的空性慧而斷除實執現行。

## 五、見道不退轉相與見道般若慧的不同

### （一）大乘見道之特征

#### 1、勝義菩提心

菩薩道行者發起世俗菩提心經過資糧位、加行位的修習和累積，在見道位破除分別我法二執，破除能、所二取獲證無分別智，現證諸法空性。此時

<sup>30</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：「此處正說緣空性止觀雙運慧所攝持之菩薩瑜伽。即此處正說之加行相。界從大乘加行道煖乃至最後心。」(CBETA, B09, no.0031, p.051,a06)。

<sup>31</sup> 彌勒菩薩造，洛桑卻佩格西講，廖本聖/法炬法師述，《現觀莊嚴論講記》，PDF，頁 333。  
[https://www.lamrimworld.org/treasure\\_view.php?news\\_view\\_sn=122&sn=21](https://www.lamrimworld.org/treasure_view.php?news_view_sn=122&sn=21)

生起無上殊勝的勝義菩提心。<sup>32</sup>

勝義菩提心生位勝含義有四：種子勝：生起勝義菩提心的種子因是信解大乘教法；生母勝：以般若波羅蜜多為生母，現觀諸法空性，破除我法二執；勝義菩提心由禪定安樂的胎藏中孕育出來。四、大悲心猶如能守護勝義菩提心的乳母。如《大乘莊嚴經論》言：

釋曰：生勝由四義者，一種子勝，信大乘法為種子故。二生母勝，般若波羅蜜為生母故。三胎藏勝，大禪定樂為胎藏故。四乳母勝，大悲長養為乳母故。<sup>33</sup>

在《現觀莊嚴論略釋》中，見道之發心猶如寶藏，<sup>34</sup> 初地菩薩同時修六度，但主要是修布施波羅蜜。布施為未來所獲只因，故被喻為受用之寶藏。

## 2、見道位般若慧之特征

大乘見道之相，名現證空性慧所攝持之大乘諦現觀。<sup>35</sup> 見道位亦稱菩薩歡喜地，因菩薩行者於此得證無漏無分別智，親證四種平等性，菩薩行者於見道轉凡入聖。此四種平等心的境界，比世間帝釋梵天、出世間四果賢聖證果時所得的歡喜，更為殊勝；故名「歡喜地」。

菩薩於此親證我法二空，即法平等。觀我與一切眾生無二無別，即自他平等。發願令自他一切有情離苦得樂，即所作平等。了知心佛眾生同一體性，透過修行可達佛果，即佛體平等。因此四因，菩薩登地生起勝義菩提心，得殊勝歡喜。如《大乘莊嚴經論》言：

釋曰：四平等者，一法平等，由通達法無我故。二眾生平等，由至得自他平等故。三所作平等，由令他盡苦如自盡苦故。四佛體平等，由法界與我無別決定能通達故。<sup>36</sup>

菩薩從初地到十地，每地各證二智；無分別智和地建立智。菩薩在根本定時現證諸法平等無分別，名無分別智；菩薩出定後，分別觀入根本定期間之所得法，如是達到一定界限，可抉擇諸法的後得智，名地建立智。十地菩

<sup>32</sup> 月稱論師造頌，法尊法師譯講，《入中論講記》：「菩提心分二，一者勝義菩提心，謂初地以上通達性空，同時發願利生。」(CBETA, B09, no.0045, p.716,b22)。

<sup>33</sup> 無著菩薩造，波羅頗蜜多羅譯，《大乘莊嚴經論》：(CBETA, T31, no.1604, p.596,b04)。

<sup>34</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：「布施相應者。能滿足眾生願。猶如寶藏」(CBETA, B09, no.0031, p.021,a13)。

<sup>35</sup> 林崇安，《現觀莊嚴論略釋細目》，「現證空性慧所攝持之大乘諦現觀，即是大乘見道之相」。中壢市：內觀教育基金會，2004 初版，頁 31。

<sup>36</sup> 無著菩薩造，波羅頗蜜多羅譯，《大乘莊嚴經論》：(CBETA, T31, no.1604, p.596,a19)。

薩無法同時生起無分別智和地建立智；例如在根本定時，只有無分別智現起，後得智不能現起。後得智有尋、伺，故後得智現起時，無分別智不能現起。如《大乘莊嚴經論》言：

此中見道所滅煩惱，入初地時一切悉盡，是故修習餘地但為斷於智障。然於諸地各有二智：一無分別智、二地建立智。菩薩若在正觀，於剎那剎那得爾所法而不分別，是名無分別智。菩薩出觀後，分別觀中所得法如是如是分數，是名地建立智。如此二智不得並起及間餘法起，恒無間行，是名菩薩隨行。<sup>37</sup>

## (二)、見道十六剎那心與見道不退轉相之不同

四諦	十六剎那心			
苦諦	苦法智忍	苦法智	苦類智忍	苦類智
集諦	集法智忍	集法智	集類智忍	集類智
滅諦	滅法智忍	滅法智	滅類智忍	滅類智
道諦	道法智忍	道法智	道類智忍	道類智

此十六剎那心是修四種聖諦初生無漏智照見真諦理之位。關於見道究竟是一剎那智，還是十六剎那智，不同論點賦予不同的詮釋和理由。根據《現觀》的觀點，菩薩於見道位分別依靠法忍、法智、類忍、類智共十六種智慧，斷除分別我法二執，現證諸法空性。雖然有疑問在「此等十六剎那是依次生起」還是「同時生起」，但以觀點：以現證諸法畢竟空寂的智慧，在見道剎那間，即圓滿現證三界之四諦法性，可知只是從一體兩面的角度，分別安立十六剎那成立。前十五剎那為見道位所攝，最後道類智為修道位所攝。如《論釋》言：由諦與諦上，忍智四剎那。說此道相智，見道具功德。<sup>38</sup>

見道位根本定時八忍同時生起，八智同時生起，八忍屬於見道無間道，八智屬於見道解脫道。之後出根本定在後得位集聚資糧，主要斷除遍計執實。八忍、八智皆是俱斷分別實執，並非漸次斷除。故說，十六剎那是同時生起，並非依次生起。

結合前面所述之見道位不退轉相特征，可知，見道位十六剎那不同於見道位不退轉相。即使是利根菩薩可提早在加行煖位證得不退轉相，但此時並

<sup>37</sup> 無著菩薩造，波羅頗蜜多羅譯，《大乘莊嚴經論》：(CBETA, T31, no.1604, p.621,c27)。

<sup>38</sup> 釋法尊，《現觀莊嚴論略釋》：(CBETA, B09, no.0031, p.036,a14)。

未生起勝義菩提心。勝義菩提心要在見道位現證空性時才會生起，中根菩薩在見道位獲證不退轉相，雖以十六剎那的名言來安立，但並非是見道根本定時的十六剎那，而是由修持十六剎那的力量所獲得的、出根本定而進入後得智後才呈現在身語上的殊勝的不退轉徵相。而鈍根菩薩，無法在加行位或見道位獲證不退轉相，要等到修道第八地才可證得。

## 六、結論

《現觀莊嚴論》中「不退轉相」的意涵至關重要，不退轉相是針對大乘菩薩道行者「內心意樂與外在徵相上」而言，強調兩個方面內容：意樂和加行。在意樂上，滅除現前生起只想求自身解脫之想法的因緣；在加行上，證悟一定程度的殊勝的般若智慧。即菩薩內在具足饒益有情的殊勝意樂，不求自己得二乘解脫，願為利有情而成佛；又證得相當程度的相關的殊勝智慧，堅固穩定，才可證得不退轉相。

資糧位之菩薩行者雖然可以於菩提心不退轉，但尚未入真正的觀修階段，即未具備不退轉之相徵，故無法證得不退轉相。利根菩薩行者在大乘加行道煖位初得不退轉相；中根菩薩行者在大乘見道後得智初得不退轉相；鈍根菩薩在大乘修道第八地初得不退轉相。故說從大乘加行道煖位開始到八地之間，都能成為證得不退轉相的位置，在八地之後，無論根性多麼鈍根，也已證得不退轉相。

生起不退轉相需要兩個根本條件：菩提心和空性慧。不僅需要不從圓滿菩提退轉的願心，還需要觀待證得空性慧。因為若要遮止從色等到相智之間的執實現行，必需有緣於空性的止觀雙運，即藉由修持大悲心和菩提心而斷除只求自我解脫的自利之心；藉由修持止觀雙運的力量，證得殊勝堅固的空性慧而斷除實執現行。

見道位十六剎那不同於見道位不退轉相。即使利根菩薩可提早在加行煖位證得不退轉相，但此時並未生起勝義菩提心。勝義菩提心要在見道位現證空性時才證得，中根菩薩在見道位獲證不退轉相，雖以十六剎那的名言來安立，但並非是見道根本定時的十六剎那，而是由修持十六剎那的力量所獲得的，出根本定而進入後得智後才呈現在身語上的殊勝的不退轉徵相。而鈍根菩薩，無法在加行位或見道位獲證不退轉相，要等到修道第八地才可證得。

## 參考文獻

### 一、原典文獻

- 《入中論講記》，大藏經補編冊 9，第 45 號。
- 《大乘莊嚴經論》，大正藏冊 31，第 1604 號。
- 《大般若波羅蜜經》：大正藏冊 7 第 220 號。
- 《阿彌陀經要解》，大正藏冊 37，第 1762 號。
- 《法華義疏》，大正藏冊 34，第 1721 號。
- 《說無垢稱經疏》，大正藏冊 38，第 1782。
- 《觀彌勒上生兜率天經贊》，大正藏冊 38，第 1772。
- 《究竟一乘寶性論》，大正藏冊 31，第 1611。
- 《妙法蓮花經玄贊》，大正藏冊 34，第 1723。
- 《解深密經疏》，卍新纂大日本續藏經冊 21，第 369 號。
- 《法華經玄贊要集》，卍新纂大日本續藏經冊 34，第 638 號。
- 《現觀莊嚴論略釋》，大藏經補編冊 9，第 31 號。
- 《華雨集》，印順法師佛學著作集冊 26，第 26 號。

### 二、中日文專書、論文、網路資源等

- 林崇安（2004），《現觀莊嚴論略釋細目》，中壢市，內觀教育基金會，2004 初版，頁 31。
- 索達吉堪布（2012），《慧光集 51\*現觀莊嚴論註疏》，寧瑪吧三乘法林佛學會，臺北，2012 年 7 月。
- 釋法音（2012），《〈現觀莊嚴論〉綱要-八事七十義講記》，妙音佛學會，高雄，2012 年 8 月初版。
- 彌勒著·獅子賢尊者·賈曹傑尊者·滇津類摩譯（2007），《般若波羅蜜多要訣·現觀莊嚴論釋·心要莊嚴疏合集》，臺北，大千出版社，2007 年。
- 陳玉蛟（1991），《現觀莊嚴論釋初探》，東初出版社，臺北，1991 年 8 月。
- 釋法音（2015），《現觀莊嚴論略釋》彙編，高雄：菩提蘭若，2015 年。
- 彌勒菩薩造，洛桑卻佩格西講，廖本聖/法炬法師述，《現觀莊嚴論講記》，PDF，頁 333。[https://www.lamrimworld.org/treasure\\_view.php?news\\_view\\_sn=122&sn=21](https://www.lamrimworld.org/treasure_view.php?news_view_sn=122&sn=21)